宗鏡錄卷第十七　後
慧日永明寺主智覺禪師　延壽集
夫成佛之理或云一念或云三祇未審定取
何文以印後學　荅成佛之旨且非時劫遲
速之教屬在權宜故起信論明爲勇猛衆生
成佛在於一念爲懈怠者得果須滿三祇但
形教跡之言盡成方便楞嚴經鈔云劫者是
時分義而有成住壞空皆由衆生妄見所感
且妄見動外感風輪由愛發故外感水輪由
堅執心外感地輪由研求悍故外感火輪由
四大故起六根起六根故見六塵見六塵故
有時分若了無明根本一念妄心則知從心
所生三界畢竟無有且時因境立境尚本空
時自無體何須更論劫數多少但一念斷無
明何假更歷僧祇是以首楞嚴經云如幻三
摩提彈指超無學又云想相爲塵識情爲垢
二俱遠離則汝法眼應時清明云何不成無
上知覺圓覺經云知幻即離不作方便離幻
即覺亦無漸次故知長短之劫由一念來三
乘趣果並是夢中說悟時事皆無多劫耳所
以法華經演半日爲五十小劫維摩經演七
日爲一劫又如涅槃經云屠兒廣額日殺千
羊後發心已佛言於賢劫中成佛諸大菩薩
及阿羅漢疑云我等成佛即遠劫廣額何故
成佛在先佛言欲得早成者即與早欲得遠
成者即與遠若頓見眞性即一念成佛故知
利鈍不同遲速在我可驗心生法生心滅法
滅矣以三界無別法但是一心作一切境界
皆因動念念若不生境本無體返窮動念念
亦空寂即知迷時無失悟時無得以無住眞

心不增減故如首楞嚴經云佛言富樓那汝
豈不聞室羅城中演若達多忽於晨朝以鏡
照面愛鏡中頭眉目可見嗔責己頭不見面
目以爲魑魅無狀狂走於意云何此人何因
無故狂走富樓那言是人心狂更無他故佛
言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有因
若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從
迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是
迷因因迷自有識迷無因妄無所依尚無有
生欲何爲滅得菩提者如寤時人說夢中事
心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本
無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖
頭走忽然狂歇頭非外來縱未歇狂亦何遺
失富樓那妄性如是因何爲在汝但不隨分
別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因
不生則汝心中演若達多狂性自歇歇即菩
提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞
肯綮修證古釋云頭無得失者頭喻真性無
明迷時性亦不失無明歇時亦不別得歇即
菩提者但悟本體五現量識一切萬行皆悉
具足即是菩提如涅槃經云一切衆生本來
成佛無漏智性本自具足又頓從漸得名俱
稱方便古釋云若據說頓亦是方便若云漸
頓俱是亦謗於佛俱不是亦謗於佛是以本
覺體上離頓漸離言說何處有頓漸名字第
六識動有分別不動即等周法界五現量識
等一一根皆徧法界眼見色時色不可得元
來等法界法華經云是法住法位世間相常
住即知世間一切諸相本來常住何行位能
知唯佛於道場知已導師方便說爲衆生迷

不知故說若知不俟更說方知有說皆屬方
便　問即自心成佛者還立他佛不若決定
不立則無諸佛之所威神建立加被護念等
便成斷見　荅以自心性徧一切處故所以
若見他佛即是自佛不壞自他之境唯是一
心衆生如像上之模若除模旣見自佛亦見
他佛何者雖見他佛即是自佛以自鑄出故
亦不壞他佛以於彼本質上雖變起他佛之
形即是自相分故變與不變皆是一心所以
因衆生迷悟二心有見不見自他之理若約
眞性迷悟何從自他俱泯以法身無形無自
他相見之相古德云迷有二種一心外取境
生想違理故不能見無相之佛二取內蘊相
不了性故不見心佛悟有二種一了一切法
即心自性性亦非性情破理現則見舍那身
稱於法性無內外也二了蘊性相則見自心
之佛與舍那非一非異如天帝釋不修天業
宮殿何以隨身轉輪王不作王因七寶無由
聚集唯憑自善外感勝緣是以華嚴經云佛
子一切如來同一體性大智輪中出生種種
智慧光明佛子汝等應知如來於一解脫味
出生無量不可思議種種功德衆生念言此
是如來神力所造佛子此非如來神力所造
佛子乃至一菩薩不於佛所曾種善根能得
如來少分智慧無有是處但以諸佛威德力
故令諸衆生見佛功德而佛如來無有分別
無成無壞無有作者亦無作法佛子是爲如
來應正等覺出現之相寶藏論云夫所以眞
一無二而現不同或有人念佛佛現念僧僧
現但彼佛非佛非非佛而現於佛乃至非僧

非非僧而現於僧何以故彼妄心悕望現故不覺自心所現聖事緣起一向爲外境界而有差別實非佛法僧而有異也乃至譬如有人於大冶邊自作模樣方圓自稱願彼融金流入我模以成形像然則融金雖成形像其實融金非像非非像而現於像彼人念佛亦復如是大冶金即喻如來法身模樣者即喻衆生希望念融得佛故以念佛和合緣生起種種身相然彼法身非相非非相何謂非相本無定相何謂非非相緣起諸相然則法身非現非非現離性無性非有非無非心非意不可以一切量度也但彼凡夫隨心而有即生現佛想一向謂彼心外有佛不知自心和合而有或一向言心外無佛即爲謗正法也釋曰何謂非相本無定相者以因心所現外相無體從心感生緣盡即滅何相之有故云本無定相何謂非非相緣起諸相者旣稱無定但隨緣現因緣和合 幻相不無故云緣起諸相若能不生分別不執自他內不執有而取諸蘊外不執無而謗正法則開眼合眼擧足下足非見非非見爲眞見佛矣寶性論云依佛義故經云佛告阿難言如來者非可見法是故眼識不能得見故依法義故經云所言法者非可說事以是故非耳識所聞故依僧義故經云所言僧者名無爲是故不可身心供養禮拜讚歎故知三寶如虛空相非見聞之所及則衆生之心佛度佛心之衆生若有一法對治盡成邪見故六祖云邪來正度迷來悟度愚來智度惡來善度如是度者即是眞度 問旣心外無佛見佛是心云何敎

中有說化佛來迎生諸淨刹　答法身如來
本無生滅從眞起化接引迷根以化即眞
應一際即不來不去隨應物心又化體即眞
說無來去從眞流化現有往還即不來相而
來不見相而見也不來而來似水月之頓呈
不見而見猶行雲之忽現　問如上所說眞
體則湛然不動化則不來而來正是心外有
他佛來迎云何證自心是佛　答一是如來
慈悲本願功德種子增上緣力令曾與佛有
緣衆生念佛修觀集諸福智種種萬善功德
力以爲因緣則自心感現佛身來迎不是諸
佛實遣化身而來迎接但是功德種子本願
之力以所化衆生時機正合令自心見佛來
迎則佛身湛然常寂無有去來衆生識心託
佛本願功德勝力自心變化有來有去如面
鏡像似夢施爲鏡中之形非內非外夢裏之
質不有不無但是自心非關佛化則不來不
去約諸佛功德所云有往有還就衆生心相
所說是知淨業純熟目覩佛身惡業將成心
現地獄如福德之者執礫成金業貧之人變
金成礫礫非金而金現金非礫而礫生金生
但是心生礫現唯從心現轉變是我金礫何
從抱疑之徒可曉斯旨　問如前剖析理事
分明佛外無心心外無佛云何教中更立念
佛法門　答只爲不信自心是佛向外馳求
若中下根權令觀佛色身繫緣麁念以外顯
內漸悟自心若是上機只令觀身實相觀佛
亦然如佛藏經云見諸法實相名爲見佛何
等名爲諸法實相所謂諸法畢竟空無所有
以是畢竟空無所有法念佛乃至又念佛者

離諸想諸想不生心無分別無名字無障礙
無欲無得不起覺觀何以故舍利弗隨所念
起一切諸想皆是邪見舍利弗隨無所有無
覺無觀無生無滅通達是者名爲念佛如是
念中無貪無著無逆無順無名無想舍利弗
無想無語乃名念佛是中乃至無微細小念
何況麁身口意業無身口意業處無取無捨
無諍無訟無念無分別空寂無性滅諸覺觀
是名念佛舍利弗若人成就如是念者欲轉
四天下地隨意能轉亦能降伏百千億魔況
弊無明從虛誑緣起無決定相是法如是無
想無戲論無生無滅不可說不可分別無暗
無明魔若魔民所不能測但以世俗言說有
所教化而作是言汝念佛時莫取小想莫生
戲論莫有分別何以故是法皆空無有體性
不可念一相所謂無相是名眞實念佛華嚴
經頌云譬如日月住虛空一切水中皆現影
住於法界無所動隨心現影亦復然又頌云
譬如帝青寶照物皆同色衆生見佛時同佛
菩提色釋云諸佛菩提之色卽衆生心性之
光以心無相故菩提亦復然所以文殊頌云
無色無形相無根無住處不生不滅故敬禮
無所觀又頌云虛空無中邊諸佛心亦然心
同虛空故敬禮無所觀華嚴入法界品中德
雲比丘入憶念一切諸佛境界智慧光明普
見法門乃至住一切世念佛門隨於自心之
所欲樂普見三世諸如來故入不思議解脫
境界品頌云心能普集無邊業莊嚴一切諸
世間了一切法皆是心現身等彼衆生數入
楞伽經偈云佛及聲聞辟支佛身等復種

種色身但說是內心大方廣如來秘密藏經
云如來密藏法謂一切智心乃至是心爲拄
不怯不弱不羸不壞無有懶墮不背不捨順
向是心而覺了之華手經云一切諸法如日
明淨隨所正觀皆入無際釋曰一切諸法皆
是心光無有瑕翳故云如日明淨隨所有法
能作斯觀無不入自心無際之際又止觀明
念佛三昧門者當云何念爲復念我當從心
得佛從身得佛佛不用心得不用身得不用
心得佛色不用色得佛心何以故心者佛無
心色者佛無色故不用色心得三菩提佛色
已盡乃至識已盡佛所說盡者是癡人不知
智者曉了不用身口得佛不用智慧得佛何
故智慧索不可得自索我了不可得亦無所
見一切法本無所有壞本絕本文如夢見七
寶親屬歡樂覺已追念不知在何處如是念
佛又如佛在時三人爲伯仲聞毗耶離國婬
女人名菴羅婆利舍衛國有婬女人名須曼
那王舍城婬女人名憂鉢羅槃那有三人各
各聞人讚三女人端正無比晝夜專念心著
不捨便於夢中夢與從事覺已心念彼女不
來我亦不往而婬事得辦因是而悟一切諸
法皆如是耶於是往到跋陀婆羅菩薩所問
是事跋陀婆羅荅言諸法實爾皆從念生如
是種種爲此三人方便巧說諸法空是時三
人即得阿鞞跋致是知人不來往而樂事宛
然當如是念佛又如人行大澤飢渴夢得美
食覺已腹空自念一切所有法皆如夢當如
是念佛數數念莫得休息用是念當生阿彌
陀國是名如相念大方等大集經云佛告賢

護我念往昔有佛世尊號須波日時有一人
行値曠野飢渴困苦遂即睡眠夢中具得諸
種上妙美食食之旣飽無復飢虛從是寤已
還復飢渴是人因此即自思惟如是諸法皆
空無實猶夢所見本自非眞如是觀時悟無
生忍得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提又
如人以寶倚瑠璃上影現其中亦如比丘觀
骨起種種光此無持來者無有是骨是意作
耳如大方等大集經云復次賢護譬如比丘
修不淨觀見新死屍形色始變或青或黃或
黑或赤乃至觀骨離散而彼骨散無所從來
亦無所去唯心所作還見自心又如鏡中像
不外來不中生以鏡淨故自見其形行人色
清淨所見者淸淨欲見佛即見佛見即問問
即報聞經大歡喜自念佛從何所來我亦無
所至我所念即見心作佛心自見心見佛心
是佛心是我心不自知心心不自見心心有
想爲癡心無想是泥洹是法無可示者皆念
所爲設有其念亦了無所有空耳是名佛印
無所貪無所著無所求無所想所有盡所欲
盡無所從生無所可滅無所敗壞道要道本
是印二乘不能壞何況魔耶婆沙論明新發
意菩薩先念佛色相相體相業相果相用得
下勢力次念佛四十不共法心得中勢力次
念實相佛得上勢力而不著色法二身偈云
不貪著色身法身亦不著善知一切法永寂
如虛空勸修者若人欲得智慧如大海令無
能爲我作師者於此坐不運神通悉見諸佛
悉聞所說悉能受持者常行三昧於諸功德
最爲第一此三昧是諸佛母佛眼佛父無生

大悲母一切諸如來從此二法生碎大千地
及草木爲塵一塵爲一佛刹滿爾世界中寶
用布施其福甚多不如聞此三昧不驚不畏
況信受持讀誦爲人說況定心修習如搆牛
乳頃況能成是三昧故無量無邊又婆沙論
云劫火官賊怨毒龍獸衆病侵是人者無有
是處此人常爲天龍八部諸佛皆共護念稱
讃皆共欲見共來其所若聞此三昧如上四
番功德皆隨喜三世諸佛菩薩皆隨喜復勝
上四番功德若不修如是法失無量重寶人
天爲之憂悲如齆人把栴檀而不嗅如田家
子以摩尼珠博一頭牛故知不識自心是佛
反求他法者背道修道其過如是即凡夫不
達心寶飲毒食於人天二乘遠離家珍求除
糞之傭直故法華經云有智若聞則能信解
無智疑悔則爲永失　問夫成佛門若論修
善則有前後若是性善本一心平等諸佛既
有性惡闡提亦有性善既同一性俱合成佛
云何闡提不成佛耶　答若言性佛何人不
等若約修成闡提未具台教問闡提與佛斷
何等善惡答闡提斷修善盡但性善在佛斷
修惡盡但性惡在問闡提不斷性善還能令
修善起佛不斷性惡還令修惡起耶答闡提
不達性善以不達故還爲善所染修善得起
廣治諸惡佛雖不斷性惡而能達於惡以達
惡故於惡得自在故不爲惡所染修惡不得
起故佛永無復惡以自在故廣用諸惡法門
化度衆生終日用之終日不染不染故不起
那得以闡提爲例耶若闡提能達此善惡則
不復名爲一闡提也若依他人明闡提斷善

盡爲阿賴耶識所熏更能起善阿賴耶即是
無記無明善惡依持爲一切種子闡提不斷
無記無明故還生善佛斷無記無明盡無所
可熏故惡不復還生若欲以惡化物但作神
通變現度衆生耳問若佛地斷惡盡作神通
以惡化物者此作意方能起惡如人畫諸色
像非是任運如明鏡不動色像自形可是不
思議理能應惡若作意者與外道何異答今
明闡提不斷性德之善遇緣善發佛亦不斷
性惡機緣所激慈力所熏入阿鼻同一切惡
事化衆生以有性惡故名不斷無復修惡名
不常若修性俱盡則是斷不得爲不斷不常
闡提亦爾性善不斷還生善根如來性惡不
斷還能起惡而是解心無染通達惡際即是
實際能以五逆相而得解脫亦不縛不脫行
非道而通佛道闡提染而不達與此爲異也
何謂不達以不了無性故是以善惡諸法皆
以無性爲性此性即是佛性即無住本即法
性故此善惡性不可斷也即今推自心性不
可得即無住處能徧一切處即善惡性也性
無善惡能生善惡善惡可斷性不可斷善惡
同以心性爲性若斷性惡則斷心性性不可
斷所以闡提不斷性善縱墮三塗性善不減
性惡不增直至成佛性善不增性惡不減此
性即法身也猶如明鏡本無好醜衆像能現
一切好醜衆像像有增減明淨光體不增不
減也鏡本無像故能現像佛性無善惡能現
善惡衆生不得性但得善惡爲善惡所拘不
得自在也性善不壞故地獄發佛界善性惡
不壞故佛能現六趣惡又性者即是善惡等

諸法之性徧十方三世衆生國土等一切處
無有變異不增不減能現善惡凡聖垢淨因
果等從性而起故云性善性惡若善惡等即
無定相隨緣攝習如鏡中像無體可得若遇
淨緣即善若因染緣即惡從修而得故名修
善修惡若論性善不唯闡提若論性惡不唯
諸佛以是善惡諸法之性故即一切衆生皆
悉具有一際平等若覺了此性即便成佛故
能示聖現凡自在無礙若論修善修惡於上
中下根即不可定隨修成之厚薄任力量之
淺深得世間報而六趣昇沉成出世果而四
聖高下以不了善惡之性故爲善惡業之所
拘而不自在若見性達道何道不成則法法
標宗塵塵契旨豈唯善惡二法而得自在耶
問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云
何說見道又稱見佛　荅約本智發明假稱
名見非眼所覩唯證乃知離見非見方名眞
見涅槃經云菩薩實無所見無所見者即無
所有無所有者則一切法是以法性無所有
菩薩則無所見與法理會假稱爲見實非見
也眞性湛然非是見法經云不行見法諸佛
速與受記則是離斷常二邊即見自身清淨
見身清淨即是見佛清淨乃至見一切法悉
皆清淨無非是佛無非是法以自心性無生
順物徧一切處故若一微塵不是佛者則成
翳障不入普眼之門唯墮龍所之見大集經
云梵天問海慧菩薩言善男子汝今了了見
佛法不梵天言佛法非色不可覩見汝云何
言了了見佛法耶一切諸法悉不可見夫了
了者即是佛法無有二相是以來同水月散

若幻雲見猶夢形聞如谷響覺處即現不從
方來迷處自無不從此去如圓覺經云圓覺
普照寂滅無二於中百千萬億不可說阿僧
祇恒河沙諸佛世界猶如空華亂起亂滅般
若假名論偈云如來法為身但應觀法性法
性非所見然亦不能知法性者所謂空性無
生性此即諸佛第一義身若見於此名為見
佛經云以見空性名見如來又法性之處無
有一物可名所知由是彼智亦不能知入經
言大王一切法性猶如虛空等與眾物為所
依止而其體性非是有物亦非無物能知此
中寂然無知名為了知名為知者隨俗言說
信解無生之福多於寶施如有頌言若人持
正法及發菩提心不如解於空十六分之一
是以解第一義空方成般若見無生自性始
了圓宗以真空不壞業果尊卑宛然不同但
空不該諸有如大涅槃經云有業有報不見
作者如是空法名第一義空所以見性之時
性本離念非有念而可除觀物之際物本無
形非有物而可遣故云離念之智等虛空界
如大乘千鉢大教王經云是時普明菩薩則
證入毗盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地
令一切菩薩及一切有情眾生同願修持入
此性淨真如法藏三昧真際觀云何應得修
入此觀菩薩則當觀照心地覺用心智唯照
心性細細觀覺覺照心體見性無動證覺不
動即能恒用用觀體智見性清淨性自離念
離念無物心等虛空即證聖智如如聖性二
俱澄寂空同無體性體虛靜則是名為菩薩
證入真如法界性即法藏真際觀門故知法

界性即衆生心性衆生心性即虛空性故大
智度論云復次舍利弗菩薩摩訶薩欲住內
空外空內外空空空大空第一義空有爲空
無爲空畢竟空無始空散空性空自相性諸
法空不可得空無法空有法空無法有法空
當學般若波羅蜜釋云內空者即內法所謂
內六入眼耳鼻舌身意眼空無我無我所等
外空者即外法所謂外六入色聲香味觸法
色空無我無我所等內外空者即內外十二
入十二入中無我無我所等空空者以空破
內空外空內外空破是三空故名爲空空大
空者即十方空東方無邊故名爲大亦一切
處有故名爲大第一義空者第一義名諸法
實相不破不壞故是諸法實相亦空何以故
無受無著故若諸法實相有者應受應著以
無實故不受不著若受若著即是虛誑有爲
空無爲空者有爲法名因緣和合生所謂五
陰十二入十八界等無爲法名無因緣常不
生不滅如虛空問曰有爲法因緣和合生無
自性故空此則可爾無爲法非因緣生法無
破無壞常若虛空云何空荅曰若除有爲則
無無爲有爲實相即是無爲如有爲空無爲
亦空以二事不異故畢竟空者一切法皆畢
竟空是畢竟空亦空空無有法故亦無虛實
相待復次畢竟空者破一切法令無遺餘故
名畢竟空若有少遺餘不名畢竟空無始空
者如經中說佛語諸比丘衆生無有始無明
覆愛所繫往來生死始不可得破是無始法
故名爲無始空散空者散名別離相如諸法
和合故有如車以輻輞轅轂衆合爲車若離

散各在一處則失車名五陰和合因緣故名爲人若離五陰人不可得性空者諸法性常空假來相續故似若不空譬如水性自冷假火故熱止火停久水則還冷如經說眼空無我無我所何以故性自爾耳自相空者一切法有二種相揔相別相是二相空故名爲相空揔相者如無常等別相者諸法雖皆無常而各有別相如地爲堅相火爲熱相一切諸法空者一切法有好有醜有內有外一切法有心生故名爲有無自體故空無所得空者一切法乃至無餘涅槃不可得故名無所得空無法空有法空無法有法空者無法名法已滅是滅無故名無法空有法空者諸法因緣和合生故有法實性無故名有法空無法有法空者取無法有法相不可得是爲無法有法空乃至云離我我所故空因緣和合生故空無常苦空無我故名爲空始終不可得故空唯心故名爲空故知一切萬法皆從心現悉無自體盡稱爲空所以云若住此十八空門當學般若則未嘗有一法能出我之靈臺智性矣此十八空下至有爲世間五陰上至無爲第一義諦收一切法無不皆空若不學般若別尚餘宗體有而未達有原窮空而不盡空理須歸宗鏡內照發明則外無一法更有遺餘矣又此是如空非體是空以眞心無礙映現萬法如虛空不拒諸相發揮故於眞心中能現一切其所現一切雖依心無體照見五蘊皆空然亦不著於空能興佛事如華嚴經頌云十方所有諸如來了達諸法無有餘雖知一切皆空寂而不於空起心念以

[illegible]

一莊嚴嚴一切亦不於法生分別如是開悟
諸羣生一切無性無所觀　問法身之理爲
復有法成爲復無法成爲復一法成爲復異
法成　荅本覺心宗法身性地口欲言而詞
喪心欲緣而慮亡所以然者說有則妙體虛玄
談無則道無不在言生則三界無物云滅則
一體常靈言一則各任其形說異則同歸實
相是知不可以稱量不可以希冀若開方便
欲曉疑情則不有不無非一非異能超四句
方會一乘古德問云若衆生與諸佛同一心
佛性等有法身則有二過一衆生悉當成佛
則衆生界盡二諸菩薩闕利他行以無所化
機故荅此所問難並由妄見衆生界故妄起
此難不增不減經云大邪見者見衆生界增
見衆生界減以不如實知一法界故於衆生
界起增減見經意則一切衆生一時成佛佛
界不增衆生界不減故經云衆生即法身法
身即衆生衆生法身義一名異解云況衆生
界如虛空界設如一鳥飛於虛空從西向東
經百千年終不得說東近西遠何以故虛空
無分劑故亦不得云捴不飛行以功不虛故
當知此中道理亦爾非有滅度今有終盡非
無終盡有不滅度故衆生界甚深廣大唯是
如來智所知境不可輒以在心限量斟酌起
增減見且如虛空界雖無分劑不礙鳥飛類
衆生界雖不可盡不妨滅度但不起增減之
見去取之情則智翼高翔眞空無滯如華嚴
跡釋經云佛智廣大同虛空者是智包含而
普徧理智無分別而證入是以太虛含衆像
衆像不能含太虛太虛不分別衆像衆像乃

差別太虛以況我法不能容佛智佛智乃能
容我法有我法者分別如來是如來者不分
別我法二普徧喻中妙觀察智無不徧知即
普徧義成所作智曲成無遺即隨入義經頌
云佛智廣大同虛空普徧一切衆生心此即
體徧悉了世間諸妄想此約知徧又云得一
切法量等心此約證徧智性全同於色性故
此約理徧云何徧入不壞能所有證知故經
頌云世間諸國土一切皆隨入智身無有色
非彼所能見由隨於如即入無所入故云平
等是以虛空徧入國土國土不徧入虛空有
國土處必有虛空有虛空處或無國土虛空
之於國土平等隨入國土之於虛空自有彼
此虛空可喻佛智國土可喻三世三世有處
佛智必存其中佛智知處三世或無其體佛
智之於三世平等隨入三世之於佛智自有
始終此猶約不二而二說耳若二而不二國
土虛空三世佛智同一性故皆互相入擧一
全收普徧亦然三世間圓融則言思道斷故
名佛智爲不思議也大集經云文殊言世尊
如來若坐菩提樹下如來世尊則有二相一
者如來二菩提樹如來世尊已離二相佛言
善男子菩提衆生一切法性等無差別一味
一性如來坐於菩提樹下見如是法是故名
爲逮得菩提我都不見離菩提外別有一法
見一切法皆悉平等而是平等不入於數是
故平等名爲無礙又此法門擧一則法界全
收如擧眼爲門諸根相好及佛刹土莫不皆
是一眼中現乃至六根一塵一毛中現亦如
是如云毗盧遮那身中具足三道六趣衆生

第十七卷 十七張 俊

等此則一身含一切身又一身遍一切身即
入重重包徧無礙如華嚴經頌云有一堅密
身一切塵中見無生亦無相普現於諸國

宗鏡録卷第十七　　　　俊

音義

模莫盧反　樣餘亮反丨式也　訟似用反　怯去劫反　羸力爲反瘦也
瑕胡加反病也　鞞部迷反　跋蒲撥反　犄於宜反　齆烏貢反鼻不通
輻方六反車丨也　轅雨元反車丨也　轂古祿反　斟職深反　翼與職反
翔似羊反

丙午歲分司大藏都監開板